

سورة الحشر

وهي مدنية كلها بإجماعهم

وذكر المفسرون أن جميعها أنزلت في بني النضير. وكان ابن عباس يسمي هذه السورة «سورة بني النضير» وهذه الإشارة إلى قصتهم.

ذكر أهل العلم بالتفسير والسير: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى مسجد قباء، ومعه نفر من أصحابه، فصلى فيه، ثم أتى بني النضير، فكلمهم أن يعينوه في دية رجلين كان قد آمنهما، فقتلتهما عمرو بن أمية الضمري وهو لا يعلم، فقالوا: نفعل، وهموا بالغدر به، وقال عمرو بن جحاش: أنا أظهر على البيت، فأطرح عليه صخرة، فقال سلام بن مشكم: لا تفعلوا، والله ليخبرن بما هممتن به، وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر، فنهض سريعا، فتوجه إلى المدينة، فلحقه أصحابه، فقالوا: قمت ولم نشعر؟ فقال: همت يهود بالغدر، فأخبرني الله بذلك، فقمت، وبعث إليهم رسول الله محمد بن مسلمة: أن اخرجوا من بلدي، فلا تساكنونني، وقد هممتن بما هممتن به، وقد أجلتكم عشرا. فمن رئي بعد ذلك ضربت عنقه، فمكتوا أياما يتجهزون، فأرسل إليهم ابن أبي: لا تخرجوا، فإن معي ألفين من قومي وغيرهم، وتمدكم قريظة وحلفاؤكم من غطفان، وطمع حيي فيما قال ابن أبي، فأرسل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم: إنا لا نخرج، فاصنع ما بدا لك، فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكبر المسلمون لتكبيره، وقال: حاربت يهود، ثم سار إليهم في أصحابه، فلما رأوه، قاموا على حصونهم معهم النبل والحجارة، فاعتزلتهم قريظة، وخذلهم ابن أبي، وحلفاؤهم من غطفان، وكان رئيسهم كعب بن الأشرف قد خرج إلى مكة فعاقد المشركين على التظاهر على رسول الله، فأخبر الله رسوله بذلك، فبعث محمد بن مسلمة فاغتره فقتله، وحاصرهم رسول الله وقطع نخلهم، فقالوا: نحن نخرج عن بلادك، فأجلاهم عن المدينة، فمضى بعضهم إلى الشام، وبعضهم إلى خيبر، وقبض سلاحهم وأموالهم، فوجد خمسين درعا، وخمسين بيضة، وثلاثمائة وأربعين سيفا.

فأما التفسير فقد ذكرنا فاتحة هذه السورة في { لِحَدِيدِ }.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بَيَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَلُّوا أَنَّهُمْ مَانِعِيهِمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَدَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ وَغَنَّبُوا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ * وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ أَلِيمٌ * ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ * مَا قَطَعْتُمْ مِّن لِّينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَىٰ أُصُولِهَا فَبِيَدِ اللَّهِ وَإِلَيْهِ لَمُقْسِقِينَ {
قوله تعالى: { هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ } يعني: يهود بني النضير { مِنْ دِيَارِهِمْ } أي: من منازلهم { لِأَوَّلِ الْحَشْرِ } فيه أربعة أقوال:

أحدها: أنهم أول من حشر وأخرج من داره، قاله ابن عباس. وقال ابن السائب: هم أول من نفي من أهل الكتاب.

والثاني: أن هذا كان أول حشرهم، والحشر الثاني: إلى أرض المحشر يوم القيامة، قاله الحسن. قال عكرمة: من شك أن المحشر إلى الشام فليقرأ هذه الآية، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم يومئذ: اخرجوا، فقالوا: إلى أين؟ قال إلى أرض المحشر.

والثالث: أن هذا كان أول حشرهم. والحشر الثاني: نار تحشرهم من المشرق إلى المغرب قاله قتادة.

والرابع: أن هذا كان أول حشرهم من المدينة والحشر الثاني من خيبر. وجميع جزيرة العرب إلى أذرع وأريحا من أرض الشام في أيام عمر بن الخطاب، قاله مرة الهمداني.

قوله تعالى: { مَا ظَنَنْتُمْ } يخاطب المؤمنين { أَنْ يَخْرُجُوا } من ديارهم لعزهم، ومنعتهم، وحصونهم { وَظَلُّوا } يعني بني النضير أن حصونهم تمنعهم من سلطان الله { فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا } وذلك أنه أمر نبيه بقتالهم وإجلالهم، ولم يكونوا يظنون أن ذلك يكون ولا يحسبونه { وَقَدَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ } لخوفهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل لقتل سيدهم كعب بن الأشرف { يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ } قرأ أبو عمرو «يُخْرِبُونَ» بالتشديد.

وقرأ الباقر «يُخْرِبُونَ» وهل بينهما فرق، أم لا؟ فيه قولان:

أحدهما: أن المشددة معناها: النقص والهدم. والمخففة معناها: يخرجون منها ويتركونها خرابا معطلة، حكاه ابن جرير، روي عن أبي عمرو أنه قال: إنما اخترت التشديد، لأن بني النضير نقضوا منازلهم، ولم يرتحلوا عنها وهي معمورة.
والثاني: أن القراءتين بمعنى واحد. والتخريب والإخراب لغتان بمعنى، حكاه ابن جرير عن أهل اللغة. وللمفسرين فيما فعلوا بمنازلهم أربعة أقوال.
أحدها: أنه كان المسلمون كلما ظهروا على دار من دورهم هدموها ليتسع لهم مكان القتال وكانوا هم ينقبون دورهم، فيخرجون إلى ما يليها، قاله ابن عباس.
والثاني: أنه كان المسلمون كلما هدموا شيئا من حصونهم نقضوا ما ينون به الذي خربه المسلمون، قاله الضحاك.

والثالث: أنهم كانوا ينظرون إلى الخشبة في منازلهم، أو العمود، أو الباب، فيستحسنونه، فيهدمون البيوت، وينزعون ذلك منها، ويحملونه معهم، ويخرب المؤمنون باقيها، قاله الزهري.
والرابع: أنهم كانوا يخربونها لئلا يسكنها المؤمنون، حسدا منهم، وبغيا قاله ابن زيد.
قوله تعالى: { وَغَتَّبُوا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ } الاعتبار: النظر في الأمور، ليعرف بها شيء آخر من جنسها، «والأبصار» العقول والمعنى: تدبروا ما نزل بهم { وَلَوْ لَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ } أي: قضى { عَلَيْهِمْ } لجلاء { وهو خروجهم من أوطانهم. وذكر الماوردي بين الإخراج والجلاء فرقين.
أحدهما: أن الجلاء: ما كان مع الأهل والولد، والإخراج: قد يكون مع بقاء الأهل والولد.
والثاني: أن الجلاء لا يكون إلا لجماعة، والإخراج: قد يكون لواحد ولجماعة. والمعنى: لولا أن الله قضى عليهم بالخروج { لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا } بالقتل والسبي كما فعل بقرية { وَلَهُمْ فِي الآخِرَةِ } مع ما حل بهم في الدنيا { عَذَابٌ أَلِيمٌ } الذي أصابهم { يَأْتِيهِمْ شَاقِقَةٌ } وقد سبق بيان الآية { الْآلِقَالِ } و { مُحَمَّدٌ } قال القاضي أبو يعلى: فقد دلت هذه الآية على جواز مصالحة أهل الحرب على الجلاء من ديارهم من غير سبي ولا استرقاق، ولا جزية، ولا دخول في ذمة، وهذا حكم منسوخ إذا كان في المسلمين قوة على قتالهم، لأن الله تعالى أمر بقتال الكفار حتى يسلموا، أو يؤدوا الجزية، وإنما يجوز هذا الحكم إذا عجز المسلمون عن مقاومتهم فلم يقدرُوا على إدخالهم في الإسلام أو الذمة، فيجوز له حينئذ مصلحتهم على الجلاء من بلادهم. وفي هذه القصة دلالة على جواز مصلحتهم على مجهول من المال، لأن النبي صلى الله عليه وسلم صالحهم على أرضهم، وعلى الحلقة، وترك لهم ما أقلت الإبل، وذلك مجهول.

قوله تعالى: { مَا قَطَعْتُمْ مِّن لِّيْتَةٍ } سبب نزولها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرق نخل بني النضير، وقطع، فنزلت هذه الآية، أخرجه البخاري ومسلم من حديث ابن عمر وذكر المفسرون أنه لما نزلت ببني النضير تحصنوا في حصونهم، فأمر بقطع نخيلهم، وإحراقها، فجزعوا، وقالوا يا محمد زعمت أنك تريد الصلاح، أفمن الصلاح عقر الشجر، وقطع النخل؟ وهل وجدت فيما أنزل عليك الفساد في الأرض. فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجد المسلمون في أنفسهم من قولهم. واختلف المسلمون فقال بعضهم: لا تقطعوا فإنه مما أفاء الله علينا. وقال بعضهم: بل نغيظهم بقطعها، فنزلت هذه الآية، بتصديق من نهى عن قطعه، وتحليل من قطعه من الإثم، وأخبر أن قطعه وتركه بإذن الله تعالى.

وفي المراد «باللينة» ستة أقوال:

أحدها: أنه النخل كله ما خلا العجوة، رواه أبو صالح عن ابن عباس وبه قال عكرمة وقتادة والفراء.
والثاني: أنه النخل والشجر، رواه عطاء عن ابن عباس.

والثالث: أنه ألوان النخل كلها إلا العجوة، والبرنية قاله الزهري، وأبو عبيدة، وابن قتيبة. وقال الزجاج: أهل المدينة يسمون جميع النخيل: الألوان، ما خلا البرني، والعجوة. وأصل «لينة» لونة فقلت الواو ياء لانكسار ما قبلها.

والرابع: أنها النخل كله، قاله مجاهد، وعطية، وابن زيد. قال ابن جرير. معنى الآية: ما قطعتم من ألوان النخيل.

والخامس: أنها كرام النخل، قاله سفيان.

والسادس: أنها ضرب من النخل يقال لتمرها: اللون وهي شديد الصفرة ترى نواه من خارج، وكان أعجب ثمرهم إليهم، قاله مقاتل. وفي عدد ما قطع المسلمون ثلاثة أقوال.

أحدها: أنهم قطعوا وأحرقوا ست نخلات، قاله الضحاك.

والثاني: أحرقوا نخلة، وقطعوا نخلة، قاله ابن إسحاق.

والثالث: قطعوا أربع نخلات، قاله مقاتل.

قوله تعالى { قَبَاذُنَ اللَّهِ } قال يزيد بن رومان ومقاتل: بأمر الله.

قوله تعالى: { وَلِيخْرِىَ لَفْسِقِينَ } يعني اليهود. وخزيمهم: أن يريهم أموالهم يتحكم فيها المؤمنون كيف أحبوا. والمعنى: وليخزي الفاسقين، أذن في ذلك، ودل على المحذوف قوله: { قَبَاذُنَ اللَّهِ }.
{ وَمَا أَقَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * } مَا أَقَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ * لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ *
{ وَ الَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِن قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْتُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَن يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ * }
{ الَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَعُوفٌ رَّحِيمٌ }

قوله تعالى { وَمَا أَقَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ } أي ما رد عليهم { مِنْهُمْ } يعني: من بني النضير { فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ } قال أبو عبيدة: الإيجاف: الإيضاع، والركاب: الإبل. قال ابن قتيبة: يقال وجف الفرس والبعير، وأوجفته ومثله: الإيضاع، وهو الإسراع في السير. وقال الزجاج معنى الآية أنه لا شيء لكم في هذا، إنما هو لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة.

قال المفسرون: طلب المسلمون من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخمس أموال بني النضير لما أجلوا، فنزلت هذه الآية تبين أنها فيء لم تحصل لهم بمحاربتهم وإنما هو بتسليط رسول الله صلى الله عليه وسلم، فهو له خاصة يفعل فيه ما يشاء، فقسمه رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين، ولم يعط الأنصار منه شيئاً، إلا ثلاثة نفر كانت بهم حاجة، وهم: أبو دجانه، وسهل بن حنيف، والحارث بن الصمة. ثم ذكر حكم الفيء، فقال تعالى: { مَا أَقَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى } أي من أموال كفار أهل القرى { قَلِيلَهُ } أي يأمركم فيه بما أحب، { وَلِرَسُولِهِ } بتحليل الله إياه. وقد ذكرنا ذوي القرى واليتامى في { الْأَنْقَالِ } وذكرنا هناك الفرق بين الفيء والغنيمة.

فصل

واختلف العلماء في حكم هذه الآية فذهب قوم أن المراد بالفيء ها هنا: الغنيمة التي يأخذها المسلمون من أموال الكافرين عنوة، وكانت في بدو الإسلام للذين سماهم الله ها هنا دون الغالبين الموجفين عليها، ثم نسخ ذلك بقوله تعالى في { الْأَنْقَالِ } واعلموا أنما غنمتم من شيء الآية هذا قول قتادة، ويزيد بن رومان، وذهب قوم إلى أن هذا الفيء: ما أخذ من أموال المشركين ما لم يوجف بخيل ولا ركاب، كالصلح، والجزية، والعشور، ومال من مات منهم في دار الإسلام ولا وارث له، فهذا كان يقسم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة أخماس، فأربعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل بها ما يشاء، والخمس الباقي للمذكورين في هذه الآية.

واختلف العلماء فيما يصنع بسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موته على ما بينا في { الْأَنْقَالِ } فعلى هذا تكون هذه الآية مثبتة لحكم الفيء والتي في { الْأَنْقَالِ } مثبتة لحكم الغنيمة فلا يتوجه النسخ.

قوله تعالى: { كَىٰ لَا يَكُونَ } يعني الفيء { دُولَةً } وهو اسم للشيء يتداوله القوم. والمعنى لئلا يتداوله الأغنياء بينهم فيغلبوا الفقراء عليه قال الزجاج: الدولة: اسم الشيء يتداول. والدولة، بالفتح: الفعل والانتقال من حال إلى حال { وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ } من الفيء { فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ } عن أخذه فانتهاوا وهذا نزل في أمر الفيء، وهو عام في كل ما أمر به، ونهى عنه. قال الزجاج ثم بين من المساكين الذي لهم الحق، فقال تعالى: { لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ } قال المفسرون: يعني بهم المهاجرين { يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ } أي: رزقا يأتيهم { وَرِضْوَانًا } رضي ربهم حين خرجوا إلى دار الهجرة { أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ } في إيمانهم. ثم مدح الأنصار حين طابت أنفسهم عن الفيء فقال تعالى: { وَ الَّذِينَ عُقِّبُوا الدَّارَ } يعني: دار الهجرة، وهي المدينة { وَ الْإِيمَانَ } من قَبْلِهِمْ { فيها تقديم وتأخير، تقديره: والذين تبوءوا الدار من قبلهم، أي: من قبل المهاجرين، والإيمان عطف على «الدار» في الظاهر، لا في المعنى، لأن «الإيمان» ليس بمكان يتبأ وإنما تقديره: وآثروا الإيمان، وإسلام المهاجرين قبل الأنصار، وسكنى الأنصار المدينة قبل المهاجرين. وقيل: الكلام على ظاهره والمعنى: تبوءوا الدار والإيمان قبل الهجرة { يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ }

وذلك أنهم شاركوهم في منازلهم، وأموالهم { وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً } أي: حسداً وغيظاً مما أوتي المهاجرون.

وفيما أوتوه قولان:

أحدهما: مال الفيء، قاله الحسن. وقد ذكرنا آنفاً أن النبي صلى الله عليه وسلم قسم أموال بني النضير بين المهاجرين، ولم يعط من الأنصار غير ثلاثة نفر.

والثاني: الفضل والتقدم، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: { وَيُؤْتُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ } بأموالهم ومنازلهم { وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ } أي فقر وحاجة، فبين الله عز وجل أن إيثارهم لم يكن عن غنى. وفي سبب نزول هذا الكلام قولان:

أحدهما: أن رجلاً أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقد أصابه الجهد فقال يا رسول الله إني جائع فأطعمني، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أزواجه: هل عندكن شيء؟ فكلهن قلن: والذي بعثك بالحق ما عندنا إلا الماء، فقال: ما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يطعمك هذه الليلة. ثم قال: من يضيف هذا هذه الليلة يرحمه الله؟ فقام رجل فقال: أنا يا رسول الله فأتى به منزله، فقال لأهله: هذا ضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأكرميه ولا تدخري عنه شيئاً، فقالت: ما عندنا إلا قوت الصبية، فقال: قومي فعللهم عن قوتهم حتى يناموا ولا يطعموا شيئاً، ثم أصبحي سراجك، فإذا أخذ الضيف ليأكل، فقومي كأنك تصلحين السراج، فأطفيئيه، وتعالني نمضغ ألسنتنا لأجل ضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يشبع، ففعلت ذلك، فظن الضيف أنهما يأكلان معه، فشبع هو، وباتا طاويين، فلما أصبحا غدوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلما نظر إليهما تبسم، ثم قال: ضحك الله الليلة، أو عجب من فعالكما، فأنزل الله تعالى: { وَيُؤْتُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ } الآية. خرجه البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث أبي هريرة وفي بعض الألفاظ عن أبي هريرة: أن الضيف كان من أهل الصفة، والمضيف كان من الأنصار، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لقد عجب من فعالكما أهل السماء».

والثاني: أن رجلاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدى له رأس شاة، فقال: إن أخي فلانا وغياله أحوج إلى هذا،

فبعث به إليه، فلم يزل يبعث به واحد إلى واحد حتى تناولها سبعة أهل أبيات، حتى رجعت إلى أولئك، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عمر. وروي نحو هذه القصة عن أنس بن مالك قال: أهدى لبعض الصحابة رأس شاة مشوي، وكان مجهوداً، فوجه به إلى جار له فتناوله تسعة أنفس، ثم عاد إلى الأول، فنزلت هذه الآية.

قوله تعالى: { وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ } وقرأ ابن السميع، وأبو رجاء، «ومن يوق» بتشديد القاف. قال المفسرون: هو أن لا يأخذ شيئاً مما نهاه الله عنه ولا يمنع شيئاً أمره الله بأدائه. والمعنى: أن الأنصار ممن وقى شح نفسه حين طابت أنفسهم بترك الفيء للمهاجرين.

فصل

وقد اختلف العلماء في الشح والبخل هل بينهما فرق أم لا؟ فقال ابن جرير: الشح في كلام العرب: هو منع الفضل من المال. وقال أبو سليمان الخطابي: الشح أبلغ في المنع من البخل، وإنما الشح بمنزلة الجنس، والبخل بمنزلة النوع، وأكثر ما يقال في البخل: إنما هو في أفراد الأمور وخواص الأشياء، والشح عام فهو كالوصف اللازم للإنسان من قبل الطبع والجملة، وحكى الخطابي عن بعضهم أنه قال: البخل: أن يرضن بماله، والشح: أن يبخل بماله ومعروفه. وقد روى أبو الشعثاء أن رجلاً أتى ابن مسعود فقال: إني أخاف أن أكون قد هلكت، قال: وما ذاك؟ قال: أسمع الله يقول: «ومن يوق شح نفسه» وأنا رجل شحيح لا يكاد يخرج من يدي شيء، فقال: ليس ذلك بالشح الذي ذكره الله في القرآن، الشح: أن تأكل مال أخيك ظلماً، إنما ذلك البخل، ويئس الشيء البخل وروى أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «بريء من الشح من أدى الزكاة وقرى الضيف وأعطى في النائبة».

قوله تعالى: { وَ لِذِينَ * ذُرِّيَّةٌ مِّن بَعْدِهِمْ } يعني التابعين إلى يوم القيامة. قال الزجاج: والمعنى: ما أفاء الله على رسوله فله وللرسول وللهؤلاء المسلمين، وللذين يجيئون من بعدهم إلى يوم القيامة ما أقاموا على محبة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ودليل هذا قوله تعالى: { وَ لِذِينَ * ذُرِّيَّةٌ مِّن بَعْدِهِمْ } أي: الذين جاؤوا في حال قولهم: { رَبَّنَا عُفِّرْ لَنَا وَإِخْوَانَنَا } فمن ترحم على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن في قلبه غل لهم، فله حظ من فيء المسلمين، ومن شتمهم ولم يترحم عليهم، وكان في قلبه غل لهم، فما جعل الله له حقا في شيء من فيء المسلمين بنص الكتاب وكذلك روي عن مالك بن أنس رضي الله عنه أنه قال:

من تنقص أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، أو كان في قلبه عليهم غل فليس له حق في فيء المسلمين، ثم تلا هذه الآيات.

{الَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَقْفُوا يَفْخَرُونَ لِأَخْوَانِهِمْ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَتَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا تُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ بَشِيرٌ ذَكِيمٌ * لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُوهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُولَيَنَّ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ * لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ * لَا يُقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قَرْيٍ مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ شَدِيدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ * كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلإِنْسَانِ كُفِّرْ قَلَمًا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ يَا آلِهَةَ رَبِّ الْعَالَمِينَ * فَكَانَ عَاقِبَتَهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ }

قوله تعالى: {الَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَقْفُوا} يعني: عبد الله بن أبي وأصحابه {يَقْفُونَ لِأَخْوَانِهِمْ} في الدين، لأنهم كفار مثلهم، وهم اليهود {لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ} من المدينة {لَتَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا تُطِيعُ فِيكُمْ} أي: في خذلانكم {أَحَدًا أَبَدًا} فكذبهم الله تعالى في ذلك بقوله: {وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ} ثم ذكر أنهم يخلفونهم ما وعدوهم من الخروج والنصر بالآية التي تلي هذه، فكان الأمر علي ما ذكره الله تعالى لأنهم أخرجوا فلم يخرج معهم المنافقون، وقوتلوا فلم ينصروهم، ومعنى {وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ} لئن قدر وجود نصرهم، لأن الله نفى نصرهم فلا يجوز وجوده. وقوله تعالى: {ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ} يعني بني النضير.

قوله تعالى: {لَأَنْتُمْ أَشَدُّ} يعني: المؤمنين أشد {رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ} وفيهم قولان. أحدهما: أنهم المنافقون، قاله مقاتل.

والثاني بنو النضير، قاله الفراء.

قوله تعالى: {لَا يُقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا} فيهم قولان:

أحدهما: أنهم اليهود، قاله الأكثرون.

والثاني: اليهود والمنافقون، قاله أبو سليمان الدمشقي والمعنى أنهم لا يبرزون لحربكم إنما يقاتلون متحصنين في {قَرْيٍ مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ، وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ، وَأَبُو عَمْرٍو، وَأَبَانٌ، جِدَارٌ بِأَلْفٍ وَقَرَأَ نَافِعٌ، وَابْنُ عَامِرٍ، وَعَاصِمٌ، وَحَمْزَةٌ، وَالْكَسَائِيُّ، «جُدْرٌ» بضم الجيم والذال وقراء أبو بكر الصديق، وابن أبي عبيدة، «جَدْرٌ» بفتح الجيم والذال جميعا. وقراء عمر بن الخطاب، ومعاوية، وعاصم الجحدري، «جَدْرٌ» بفتح الجيم وسكون الدال. وقراء علي بن أبي طالب، وأبو عبد الرحمن السلمي، وعكرمة، والحسن، وابن سيرين، وابن يعمر، «جُدْرٌ» بضم الجيم وإسكان الدال {بأسهم بينهم شديد} فيما وراء الحصون شديد، وإذا خرجوا إليكم فهم أجبن خلق الله.

قوله تعالى: {تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا} فيهم قولان:

أحدهما: أنهم اليهود والمنافقون، قاله مقاتل.

والثاني: بنو النضير، قاله الفراء.

قوله تعالى: {وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى} قال الزجاج: أي: هم مختلفون لا تستوي قلوبهم، ولا يتعاونون بنيات مجتمعة، لأن الله تعالى ناصر حزبه وخاذل أعدائه.

قوله تعالى: {ذَلِكَ} يعني ذلك الاختلاف بأنهم قوم لا يعقلون {مَا فِيهِ} الحظ لهم ثم ضرب لليهود مثلا فقال تعالى: {كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا} وفيه ثلاثة أقوال:

أحدها: بنو قينقاع، وكانوا وادعوا رسول الله ثم غدروا فحسروهم، ثم نزلوا، على حكمه، أن له

أموالهم ولهم النساء والذرية فالمعنى: مثل بني النضير فيما فعل بهم كبنى قينقاع فيما فعل بهم.

والثاني: أنهم كفار قريش يوم بدر، قاله مجاهد. والمعنى: مثل هؤلاء اليهود كمثل المشركين الذين كانوا من قبلهم قريبا، وذلك لقرب غزاة بني النضير من غزاة بدر.

والثالث: أنهم بنو قريظة، فالمعنى: مثل بني النضير كبنى قريظة {ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ} بأن قتلت

مقاتلتهم، وسبيت ذراريتهم، وهؤلاء أجلوا عن ديارهم، فذاقوا وبال أمرهم {وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ} في

الآخرة ثم ضرب لليهود والمنافقين مثلا فقال تعالى: {كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ} والمعنى: مثل المنافقين

في غرورهم بني النضير وقولهم لئن أخرجتم لنخرجن معكم، ولئن قوتلتن لنصرنكم، {كَمَثَلِ

الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلإِنْسَانِ كُفِّرْ} وفيه قولان:

أحدهما: أنه مثل ضربه الله تعالى للكافر في طاعة الشيطان، وهو عام في جميع الناس، قاله مجاهد.

والثاني: أنه مثل ضربه الله لشخص معين، وعلى هذا جمهور المفسرين وهذا شرح قصته.

ذكر أهل التفسير أن عابدا من بني إسرائيل كان يقال له برصيصة تعيد في صومعة له أربعين سنة لا يقدر عليه الشيطان، فجمع إبليس يوما مرده الشياطين، فقال: ألا أحد منكم يكفيني برصيصة؟ فقال الأبيض: وهو صاحب الأنبياء أنا أكفيك، فانطلق على صفة الرهبان، وأتى صومعته، فناداه فلم يجبه وكان لا يفتل عن صلاته، إلا في كل عشرة أيام، ولا يفطر إلا في كل عشرة أيام، فلما رأى أنه لا يجيبه أقبل على العبادة في أصل صومعته، فلما انفتل برصيصة، اطلع فرآه منتصبا يصلي على هيئة حسنة، فناداه ما حاجتك؟ فقال: إني أحببت أن أكون معك، أقتبس من عملك، وأتأدب بأدبك، ونجتمع على العبادة، فقال برصيصة: إني لفي شغل عنك ثم أقبل على صلاته، وأقبل الأبيض يصلي، فلم يقبل إليه برصيصة أربعين يوما، ثم انفتل فرآه يصلي فلما رأى شدة اجتهاده، قال ما حاجتك؟ فأعاد عليه القول: فأذن له فصعد إليه، فأقام معه حولا لا يفطر إلا كل أربعين يوما، ولا يفتل من صلاته إلا في كل أربعين يوما، وربما زاد على ذلك، فلما رأى برصيصة اجتهاده أعجبه شأنه وتفاصرت إليه نفسه، فلما حال الحول قال الأبيض لبرصيصة إني منطلق عنك، فإن لي صاحبا غيرك ظننت أنك أشد اجتهادا مما أرى، وكان يبلغنا عنك غير الذي أرى فاشتد ذلك على برصيصة، وكره مفارقتها، فلما ودعه قال له الأبيض: إن عندي دعوات أعلمكها يشفي الله بها السقيم، ويعافي بها المبتلي، فقال برصيصة: إني أكره هذه المنزلة لأن لي في نفسي شغلا، فأخاف أن يعلم الناس بهذا، فيشغلوني عن العبادة فلم يزل به حتى علمه إياها، ثم انطلق إلى إبليس فقال: قد والله أهلكك الرجل فانطلق الأبيض، فتعرض لرجل فخنقه، ثم جاءه في صورة رجل متطيب فقال لأهله: إن بصاحبكم جنونا فأعالجه قالوا: نعم فقال لهم: إني لا أقوى على جنيته ولكن سأرشدكم إلى من يدعو له فيعافى فقالوا له: دلنا قال انطلقوا إلى برصيصة العابد فإن عنده اسم الله الأعظم، فانطلقوا إليه فدعا بتلك الكلمات، فذهب عنهم الشيطان، وكان الأبيض يفعل بالناس ذلك، ثم يرشدهم إلى برصيصة، فيعافون، فلما طال ذلك عليه انطلق إلى جارية من بنات ملوك بني إسرائيل، لها ثلاثة إخوة، فخنقها، ثم جاء إليهم في صورة متطيب، فقال أعالجها؟ قالوا: نعم. فقال إن الذي عرض لها مارد لا يطاق، ولكن سأرشدكم إلى رجل تدعونها عنده،

فإذا جاء شيطانها دعا لها، قالوا: ومن هو؟ قال برصيصة، قالوا فكيف لنا أن يقبلها منا وهو أعظم شأنًا من ذلك؟ قال إن قبلها، وإلا فضعوها في صومعته، وقولوا له: هي أمانة عندك، فانطلقوا إليه فأبى عليهم، فوضعوها عنده. وفي بعض الروايات أنه قال: ضعوها في ذلك الغار، وهو غار إلى جنب صومعته، فوضعوها، فجاء الشيطان فقال له: انزل إليها فامسحها بيدك تعافى، وتنصرف إلى أهلها، فنزل، فلما دنا إلى باب الغار دخل الشيطان فيها، فإذا هي تركض، فسقطت عنها ثيابها، فنظر العابد إلى شيء لم ير مثله حسنا وجمالا، فلم يتمالك أن وقع عليها، وضرب على أذنه، فجعل يختلف إليها إلى أن حملت، فقال له الشيطان: ويحك يا برصيصة قد افتضحت، فهل لك أن تقتل هذه وتتوب؟ فأن سألوك عنها قلت: جاء شيطانها، فذهب بها، فلم يزل بها حتى قتلتها، ودفنها، ثم رجعت إلى صومعته، فأقبل على صلاته إذ جاء إخوتها يسألون عنها، فقالوا: يا برصيصة ما فعلت أختنا؟ قال: جاء شيطانها فذهب بها، ولم أطقه، فصدقوه، وانصرفوا. وفي بعض الروايات أنه قال: دعوت لها، فعافاها الله، ورجعت إليكم، فتفرقوا ينظرون لها أثرا، فلما أمسوا جاء الشيطان إلى كبيرهم في منامه، فقال: ويحك: إن برصيصة فعل بأختك كذا وكذا. وإنه دفنها في موضع كذا من جبل كذا، فقال: هذا حلم، وبرصيصة خير من ذلك، فتتابع عليه ثلاث ليال، ولا يكثر، فانطلق إلى الأوسط كذلك، ثم إلى الأصغر مثل ذلك، فقال الأصغر لإخوته: لقد رأيت كذا وكذا، فقال الأوسط: وأنا والله، فقال الأكبر: وأنا والله، فأتوا برصيصة، فسألوه عنها: فقال: قد أعلمتكم بحالها، فكأنكم اهتمتموني، قالوا: لا والله، واستحيوا، وانصرفوا، فجاءهم الشيطان فقال: ويحكم إنها لمدفونة في موضع كذا وكذا، وإن إزارها لخارج من التراب، فانطلقوا فحفروا عنها، فأروها، فقالوا: يا عدو الله لم قتلتها؟ اهبط. فهدموا صومعته، ثم أوثقوه، وجعلوا في عنقه حبلا، ثم قادوه إلى الملك فأقر على نفسه، وذلك أن الشيطان عرض له، فقال: تقتلها ثم تكابر، فاعترف، فأمر الملك بقتله وصلبه، فعرض له الأبيض، فقال: أتعرفني؟ قال: لا، قال: أنا صاحبك الذي علمتك الدعوات، ويحك ما اتقيت الله في أمانة خنت أهلها، أما استحييت من الله؟ ألم يكفك ذلك حتى أقررت ففضحت نفسك وأشباهك بين الناس؟ فإن مت على هذه الحالة لم تفلح، ولا أحد من نظرائك، قال: فكيف أصنع؟ قال: تطيعني في خصلة حتى أنجيك، وأخذ بأعينهم، وأخرجك من مكانك، قال: ما هي؟ قال: تسجد لي، فسجد له، فقال: هذا الذي أردت منك صارت عاقبة أمرك أن كفرت {إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكَ} ثم قتل. فضرب الله هذا المثل لليهود حين غرهم المنافقون، ثم أسلموهم.

قوله تعالى: {إِنِّي أَخَافُ آلِهَةَ} ونصب ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو ياء «إني» وأسكنها الباقون. وقد بينا المعنى في [الأنفال:48] {فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا} يعني: الشيطان وذلك الكافر. {بِأَيِّهَا لَذِينَ ءَامَنُوا يُقُوا آلِهَةً وَآلِهَتُهُمْ مَّا قَدَّمَتْ لِعَدِّهِمْ وَآلِهَةُ الْكَاذِبِينَ * وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَسُوا آلِهَةَ فَبِأَسْمَائِهِمْ وَآلِهَتِهِمْ تَبْتِغُونَ * لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ لَهُمْ أَجْرُهُمْ بِمَا عَمِلُوا * وَاللَّهُ عَظِيمٌ}.

قوله تعالى: {وَلَتَنْظُرُنَّ نَفْسُهُنَّ مِمَّا قَدَّمَتْ لِعَدِّهِمْ} أي: لينظر أحدكم أي شيء قدم؟ أعمالا صالحا ينجيه؟ أم سيئا يوبقه؟ {وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَسُوا آلِهَةَ} أي: تركوا أمره {فَبِأَسْمَائِهِمْ وَآلِهَتِهِمْ} أي: أنساهم حظوظ أنفسهم، فلم يعملوا بالطاعة، ولم يقدموا خيرا. قال ابن عباس: يريد قريظة، والنضير، وبنى قينقاع.

{لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَشَعًا مُّتَّصِدًّا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ * هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ * هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ هُوَ الْغَنِيُّ هُوَ الَّذِي يَخْتَارُ الْمَشَاءِ وَالشَّمَالِ وَالْمَاءِ وَالْبَحْرِ وَالْمَرِّ وَالْمَسْجِدِ وَالْمَسْجِدِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ}.

قوله تعالى: {لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ} أخبر الله بهذا عن تعظيم شأن القرآن، وأنه لو جعل في جبل على قساوته وصلابته تميزا، كما جعل في بني آدم ثم أنزل عليه القرآن، لتشقق من خشية الله، وخوفا أن لا يؤدي حق الله في تعظيم القرآن. و«الخاشع» المتطاطىء الخاضع و«المتصدع» المتشقق وهذا توبيخ لمن لا يحترم القرآن، ولا يؤثر في قلبه مع الفهم والعقل، ويدلك على هذا المثل قوله تعالى: {وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ} ثم أخبر بعظمته وربوبيته، فقال تعالى: {هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ} قال الزجاج: قوله تعالى: {هُوَ اللَّهُ} رد على قوله تعالى: في أول السورة: {سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ * وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ}.

فأما هذه الأسماء، فقد سبق ذكر «الله» و«الرحمن» و«الرحيم» في {الفتاح} وذكرنا معنى «عالم الغيب والشهادة» في [الأنعام:73] و«الملك» في سورة [المؤمنين:116]. فأما «القدوس» فقرأ أبو الأشهب، وأبو نهيك، ومعاذ القاريء بفتح. القاف قال أبو سليمان الخطابي: «القدوس» الطاهر من العيوب، المنزه عن الأنداد والأولاد. «والقدوس» الطهارة، ومنه سمي بيت المقدس، ومعناه: المكان الذي يتطهر فيه من الذنوب، وقيل للجنة حظيرة القدس، لطهارتها من آفات الدنيا، والقدوس: السطل الذي يتطهر فيه، ولم يأت من الأسماء على فعول بضم الفاء إلا «قدوس» و«سبوح» وقد يقال أيضا:

قدوس، وسبوح، بالفتح فيهما، وهو القياس في الأسماء، كقولهم سفود، وكلوب. فأما «السلام» فقال ابن قتيبة: سمي نفسه سلاما، لسلامته مما يلحق الخلق من العيب والنقص والفناء. وقال الخطابي: معناه: ذو السلام، والسلام في صفة الله سبحانه هو الذي سلم من كل عيب، وبريء من كل آفة ونقص يلحق المخلوقين قال: وقد قيل: هو الذي سلم الخلق من ظلمه. فأما «المؤمن» ففيه ستة أقوال.

أحدها: أنه الذي آمن الناس ظلمه، وأمن من آمن به عذابه، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أنه المجير قاله القرظي. والثالث: الذي يصدق المؤمنين إذا وحدوه قاله ابن زيد. والرابع: أنه الذي وحد نفسه، لقوله تعالى شهد الله أنه لا إله إلا هو [آل عمران:18] ذكره الزجاج. والخامس: أنه الذي يصدق عباده وعده، قاله ابن قتيبة. والسادس: أنه يصدق ظنون عباده المؤمنين، ولا يخيب آمالهم، كقول النبي عليه الصلاة والسلام فيما يحكيه عن ربه عز وجل «أنا عند ظن عبدي بي» حكاه الخطابي. فأما «المهيمن» ففيه أربعة أقوال:

أحدها: أنه الشهيد، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والكسائي، قال الخطابي ومنه قوله تعالى ومهيما عليه [المائدة:48]، فالله الشاهد على خلقه بما يكون منهم من قول أو فعل. والثاني: أنه الأمين، قاله الضحاك. قال الخطابي وأصله مؤمن، فقلبت الهمزة هاء، لأن الهاء أخف عليهم من الهمزة. ولم يأت مفعيل في غير التصغير، إلا في ثلاثة أحرف «مسيطر» و«مبيطر» و«مهيمن» وقد ذكرنا في سورة [الطور:37] عن أبي عبيدة أنها، خمسة أحرف: والثالث: المصدق فيما أخبر قاله ابن زيد.

والرابع: أنه الرقيب على الشيء، والحافظ له، قاله الخليل: قال الخطابي: وقال بعض أهل اللغة: الهيمنة القيام على الشيء، والرعاية له، وأنشد: ألا إن خير الناس بعد نبيه مهيمنه التاليه في العرف والنكر

يريد القائم على الناس بعده بالرعاية لهم، وقد زدنا هذا شرحا في [المائدة:48] وبيننا معنى: العزيز في [البقرة:129].

فأما «الجبار» ففيه أربعة أقوال:

أحدها: أنه العظيم، قاله ابن عباس.

والثاني: أنه الذي يقهر الناس ويجبرهم على ما يريد، قاله القرظي والسدي وقال قتادة: جبر خلقه على ما شاء، وحكى الخطابي أنه الذي جبر الخلق على ما أراد من أمره ونهيه يقال جبره السلطان وأجبره.

والثالث: أنه الذي جبر مفاقر الخلق، وكفاهم أسباب المعاش والرزق.

والرابع: أنه العالي فوق خلقه من قولهم تجبر النبات إذا طال وعلا، ذكر القولين الخطابي.

فأما «المتكبر» ففيه خمسة أقوال:

أحدها: أنه الذي تكبر عن كل سوء، قاله قتادة.

والثاني: أنه الذي تكبر عن ظلم عباده، قاله الزجاج.

والثالث: أنه ذو الكبرياء وهو الملك، قاله ابن الأنباري.

والرابع: أنه المتعالي عن صفات الخلق.

والخامس: أنه الذي يتكبر على عتاة خلقه، إذا نازعوه العظمة فقصمهم، ذكرهما الخطابي، قال:

والتاء في المتكبر {تاء} التفرد والتخصص، لأن التعاطي، والتكلف، والكبر، لا يليق بأحد من

المخلوقين، وإنما سمة العبد الخضوع والتذلل. وقيل: إن المتكبر من الكبرياء الذي هو عظمة الله، لا من الكبر الذي هو مذموم في الخلق.

وأما الخالق، فقال الخطابي: هو المتبدىء للخلق المخترع لهم على غير مثال سبق، فأما في نعوت

الآدميين فمعنى الخلق كقول زهير:

ولأنت تفري ما خلقت وبع ض القوم يخلق ثم لا يفري

يقول: إذا قدرت شيئا قطعته، وغيرك يقدر ما لا يقطعه، أي: يتمنى ما لا يبلغه، و{لُخْلِقُ لُبَارِيء} {

الخالق يقال: برأ الله الخلق، ببرؤهم «والمصور» الذي أنشأ خلقه على صور مختلفة ليتعارفوا بها:

ومعنى التصوير: التخطيط، والتشكيل، وقرأ الحسن، وأبو الجوزاء، وأبو عمران، وابن السميع،

{لُبَارِيء} {المصور بفتح الواو والراء جميعا، يعني آدم عليه السلام، وما بعد هذا قد تقدم بيانه

[الأعراف:180] و[الإسراء:110] إلى آخر السورة.